

QUITO: Calle J. Tamayo 985 - Casilla 352 suc. 12 de
Octubre telf. 522-318 ESMERALDAS: Calle Sucre (Catedral)
- Casilla 65 - telf. 710-211 y 710-603 GUAYAQUIL: Santa
Elena 3614 y Venezuela - Casilla 11247 - telf. 443-085



8 - n² 2

Junio 1989

EL NEGRO EN LA HISTORIA

Estamos a las puertas de 1992, año en que se conmemora los 500 años de ida de Cristóbal Colón a América y en esta ocasión queremos analizar este cimientto tomando en cuenta la historia del pueblo negro.

In 1518 se inició la trata de esclavos africanos con-el desembarco en las Occidentales del primer cargamento negro llegado directamente de Africa, sabe cuantos negros cruzaron el Atlántico, aunque un cálculo aproximado cifra de Quince millones

/íctimas de una emigración forzada llevada a cabo primeramente por los uestes, quienes desarrollaron

Los efectos de la trata fueron desastrosos en toda África. De modo absurdo y cruel se puede admitir que también produjo beneficios a aquellos países que disfrutaron de la misma, como son: Inglaterra, Francia, Holanda, Portugal y España.

Ya en 1475 existía una comunidad organizada de esclavos negros en Sevilla de España, por lo que para 1492 año del "descubrimiento" de América los españoles estaban muy acostumbrados - social e intelectualmente- a la esclavitud de los africanos. Esto explica la facilidad con la cual se impuso la utilización de los esclavos como solución al problema de la falta de mano de obra en varias regiones de las colonias españolas, después del tremendo despoblamiento indio provocado por las guerras de conquista y las nuevas enfermedades traídas de Europa.

Transportados en las bodegas de los barcos en condiciones brutales e infrahumanas los buques negreros traían también los dioses, las creencias, los dialectos y la cultura de millones de seres africanos, que al contacto con los valores y antivalores de las culturas indígena e hispana tomaron un matiz particular.

De la situación de esclavitud a la que fue sometido el negro, luchó por ocupar el puesto que le corresponde en una sociedad que tanto le debe y que por ser injusta aún no acepta el aporte del negro.

No podemos negar que existen barreras sociales, económicas y políticas para todos aquellos que no pertenecen a la clase dominante. El ascenso social del blanco o mestizo pobre tiene mejores posibilidades que el del negro o del indio, ya que nuestra sociedad capitalista establece jerarquías raciales o étnicas en el disfrute de los derechos fundamentales en forma abierta o directa, velada o encubierta... Es una verdad que no admite discusión.

Es por esto que no debemos quedarnos indiferentes o con las manos cruzadas, cuando todavía se siente que no se ha reconocido la colaboración del

LOS ESPAÑOLES EN AMERICA

La llegada de los españoles a América tuvo consecuencias desastrosas para la población nativa. Robando y abusando de los indígenas, los conquistadores aplastaron cruelmente todos los movimientos de resistencia. Ciudades y pueblos enteros fueron destruidos y sus habitantes masacrados bárbaramente.

El Sacerdote Bartolomé de las Casas, que observó las "hazañas" de los españoles, relata como ellos ahorcaban a los indígenas, los ahogaban, los despedazaban a golpes de espada, los quemaban vivos, los corrían los perros sin importar que se trate de niños, mujeres o ancianos.

Aparentemente, tan sólo hubo un hombre que resultó conmovido por la masiva destrucción de este pueblo que había sido feliz: Bartolomé de las Casas, antiguo Obispo de Chiapas, en México, conocido como el apóstol de las Indias. Las Casas había llegado a Haití como colonizador y allí fue ordenado sacerdote. Después de haber visto morir a miles de indios, encerrados en corrales y quemar vivos a hombres y mujeres, con la esperanza de que ese ejemplo obligue a los demás a trabajar; Las Casas volvió a España decidido a defender a los sobrevivientes. En 1517 compareció ante el trono de Carlos V que había sucedido a Fernando e Isabel, e imploró del mismo que salvara lo que quedaba de los indígenas. Las Casas comprendía la necesidad del trabajo en las plantaciones y minas, pero ofrecía una excelente solución. Ya para entonces habían sido llevados a Haití un número considerable de esclavos negros, que parecían acostumbrados y trabajaban duro.

Como un acto de clemencia hacia los indios, Las Casas rogó a su Majestad que importasen más negros, doce por cada colono. Otros formularon la misma petición a Carlos V, aunque no siempre movidos por las mismas razones humanitarias. La piedad del Rey se dejó conmover por dichas razones, aunque también influyó en él un argumento de carácter eminentemente práctico: los indios eran "servibles como esclavos: en

HOSTILIDAD Y REBELION EN BUSCA DE LA LIBERTAD:

Ante las formas extremas de opresión, servilismo, explotación, tortura, castigos, el negro había ganado el derecho a la rebelión. Los esclavos protestaron y se sublevaron permanentemente.

En el Africa, las aldeas que caían en manos de los cazadores de negros, preferían suicidarse antes de ser sometidas; en el viaje los buques negreros tenían que amarrar a los capturados con cadenas para que no se ahorcaran y los obligaban a comer para evitarles la muerte.

Fueron frecuentes los suicidios, el aborto provocado, el envenenamiento ¹¹ los amos, la destrucción de los instrumentos de trabajo, incendio de las plantaciones, el asesinato de los mayordomos y capataces, las fugas individuales, etc.

Estas expresiones de resistencia del negro africano a su condición de prisionero de guerra, es el comienzo del movimiento Cimarrón. La actividad cimarrona tiene sus inicios desde el siglo XVI (1518) con la llegada de los primeros cargamentos de esclavos a las Indias Occidentales.

En Panamá, del millar de negros que llegaban anualmente, se escapaban 300 o más rumbo a la selva, lo mismo sucedió cuando llegaban a Cartagena, Portobelo, Veracruz, la Habana, etc.

Desde los primeros tiempos existieron revueltas de esclavos en todas partes, quizá la primera rebelión de importancia fue la que se produjo en la Española en 1522.

La rebeldía cimarrona tuvo dos tipos de manifestaciones: la espontánea y la organizada.

Las primeras se presentan como una reacción violenta y apasionada con la tortura o el trabajo inhumano. Es la oposición del negro al trabajo servil, a la estructura colonial.

.

Es importante también distinguir las fugas individuales de las colectivas que se dan tanto en las plantaciones como en las haciendas y talleres.

En el caso de las fugas colectivas para que el grupo consiguiera mantenerse tenía que constituirse en una agrupación de individuos suficientemente numerosos para vivir en el bosque, cazar, desarrollar una agricultura rudimentaria o formar una banda capaz de saquear las plantaciones vecinas sin demasiado riesgo. En las fugas individuales pronto el negro se ve obligado por el amo a regresar y solicitar su perdón.

La institucionalización de la rebeldía la logra el negro esclavo a través de los palenques.

Los palenques los podemos considerar como verdaderas células de subversión y zonas de resistencia.

A partir de ellas, el negro esclavo se organiza al interior de su vida para crear una nueva manera de vivir. Son verdaderas repúblicas independientes -tierras conquistadas- donde el esclavo se hace fuerte y establece sus centros de acciones guerreras.

Militarmente son lugares estratégicos, escogidos de acuerdo con la topografía del terreno y bien definidos por fosos, trampas y empalizadas: de ahí su nombre de palenques.

Ellos sirvieron no sólo como lugar de entrenamiento, provisión y descanso para la acción guerrillera, sino como refugio para cuantos deseaban unirse a la causa de libertad.

De los palenques se hacen salidas para conseguir provisiones, pólvora y UAS; salidas para castigar abusos de antiguos dueños; salidas para liberar a los compañeros esclavos y salidas para atacar embarcaciones, arrieros, viajeros y para atacar pueblos y ciudades. Cuando los Cuadrilleros de la Hermandad los persiguen, o cuando el ejército y la milicia organizan batidas, se defienden con toda energía y valor.

El más famoso de los palenques de la Nueva Granada (Colombia) fue el de San Basilio, surgió en 1600 como consecuencia de la rebelión de treinta

las autoridades entraban triunfantes en la ciudad con los cimarrones prisioneros, llevando en alto las cabezas de los más importantes, ya se había organizado en la montaña un nuevo palenque que mantendría la lucha por la libertad y haría renacer de nuevo la esperanza para los que todavía sufrían la esclavitud.

Esta fue parte de la otra historia del negro durante

El negro con sus rebeliones individuales, colectivas, muchas espontáneas y otras organizadas, había puesto en evidencia las injusticias y contradicciones que se movía el régimen colonial.

Las clases dominantes tanto de la metrópoli como la criolla que habían estado unidas frente a la rebelión amerindia y negra, reprimiendo con brutalidad y crueldad, ahora entraban en pugna por intereses económicos y políticos. Esta contradicción fue dinámica para el desarrollo de la Independencia. Ya no era el negro o el indio el que peleaba contra la corona o la metrópoli colonialista, sino los criollos, artesanos, terratenientes, comerciantes y el pueblo en general (mestizos, mulatos y las castas), pero de todas estas clases la más preparada para dirigir la Independencia era la burguesía comercial libre cambista (en el caso de América Latina) que se convierte en la vanguardia de la misma y para lo cual contaba con la ayuda de Inglaterra, interesada en que las colonias se separen de España o Portugal para luego inundarlas con sus manufacturas "en nombre de la libertad".

Durante este período el negro añadió a su fuerza física y a su importancia económica, el poder político. La economía reposaba sobre sus hombros, la huida y la rebelión harían temblar y dar por tierra las actividades productivas del bando que se viesan privado de su trabajo. Pero su apoyo se hizo imprescindible no sólo en los ejércitos que necesitaban de hombres curtidos al aire y al sol, duros > acostumbrados a soportar hambre e incomodidades, sino también en las plazas, en el ambiente popular para respaldar a la monarquía o a los proceres de la Independencia.

Esta triple acción económica, política y militar fue

cada intento que encontraba ahora un cauce abierto a sus aspiraciones.

La promesa de libertad fue la bandera de enganche de españoles y criollos ofrecida durante la primera etapa con tierras y con el botín de los vencidos y en la segunda, con ciertas condiciones según los intereses políticos de cada momento.

El negro en las guerras de independencia no fue ni realista ni patriota, simplemente corrió tras la realización del proyecto que había acariciado durante siglos de lucha: LIBERTAD.

De allí que cambiara con tanta facilidad según que uno u otro bando le ofreciera con más seguridad lo que él ansiaba obtener. Esta búsqueda de libertad e igualdad nos explica el proceder del negro cuando se ve frustrado ante las promesas que españoles y criollos le habían hecho. Se desborda como un mar sin illas dando rienda suelta a sus instintos cuando lo que creía tener en sus manos se le esfumaba y se lo quiere quitar de nuevo.

LA MANUMISION

A partir de la Independencia el negro ahondó más en el conocimiento de su situación de esclavo y marginado, al participar activamente en las acciones de la guerra, que, rompiendo el aislamiento y la modorra colonial lo llevaron a otras regiones y a detectar otras realidades. La Libertad, motivo de las guerras emancipadoras se tradujo para el negro esclavo en el proceso de manumisión.

No vamos a entrar en detalles sobre este hecho solamente queremos llamar la atención sobre un aspecto que algunos historiadores ya indican: la Manumisión no fue tanto un gesto de generosidad y filantropía de la clase en el poder como el resultado de las exigencias y presiones ejercidas por los negros. Si la abolición de la esclavitud fue consecuencia de las contradicciones internas del sistema esclavista colonial, el esclavo, consciente de los que se traía entre manos, aceleró con su actitud este proceso.

LA ABOLICION DE LA ESCLAVITUD EN EL ECUADOR

Se realizó de modo progresivo. Después de la victoria de los independientes sobre los españoles y

sobre el territorio de la Gran Colombia. Esta ley no se aplicó sino en lugares muy delimitados y de modo parcial.

En 1830 Ecuador se separa de la Gran Colombia y empieza su vida política propia. En 1851 José María Urbina, nuevo presidente de la República ecuatoriana, hace pasar una ley dando libertad inmediata a los individuos aún

Era libre, pero no de la ignorancia y de la miseria, porque estaba desposeído, no tenía tierras ni dinero para trabajar, por lo tanto era una libertad formal porque luego pasaría a ser esclavo de la nueva sociedad, esclavo del jornal o salario. No tenía sentido hablar de libertad en una sociedad donde los coipetidores son desiguales.

Los nuevos estados habían reconocido indemnizaciones al amo y no al esclavo, por lo tanto, no se podría hablar de libertad en igualdad de condiciones con los demás ciudadanos como rezan las leyes de manumisión. El negro estaba libre de cadenas, no de la explotación.

La movilidad social del negro mejoró gradualmente en relación con la del pasado; pudo ingresar a las escuelas, colegios, universidades y en los centros que existía la posibilidad de estudiar. Obtuvo algunos servicios para sus comunidades, pero nunca en condiciones iguales con la población blanca o mestiza. Porque la nueva sociedad siguió reproduciendo la herencia colonial de estratificación social y racial. Todas las relaciones de producción del negro desde la colonia hasta nuestros días han sido de explotación, de esclavos y serviles. Este ha sido su único status.

Esta realidad es evidente cuando vemos que el negro no ha tenido oportunidad de participar en igualdad de condiciones en la vida económica, política y social.

Es desigual la oportunidad de empleo, vivienda, créditos, empleos, participación en el gobierno, administración, clero, marina, fuerzas militares, etc. Todo esto a pesar de que las constituciones

Apuntes para los miembros del MAEC - última entrega

(Tercera entrega ver Balance n° 2 A= 1988 pp)

CUARTO CRITERIO: ASUMIR LA OPTICA DEL POBRE

La historia reciente nos muestra que el cambio del lugar social de la acción pastoral y de la reflexión teológica, está haciendo surgir un modelo de Iglesia más de los pobres. La Iglesia se manifiesta, más fiel a su misión haciéndose presente donde viven los pobres y encarnándose en su realidad histórica. La liberación del pueblo negro pasa también por una acción pastoral y una reflexión teológica, que enraizan en las situaciones concretas de opresión, racismo, discriminación y pobreza, en que se encuentra la población negra y los demás marginados. El mundo de los negros hará que la Pastoral y la Teología concreten todavía más la opción preferencial por los pobres.

¿En qué medida estos criterios se asumen y se llevan a la práctica, en nuestra vida personal, en los grupos MAEC, en la sociedad y en la Iglesia?

Digan los logros y las dificultades identificando las causas.

14.2 Sugerencias de Acciones Concretas

14.2.1 Acciones de índole interna en la Iglesia

PEDIR PERDON

Tratar el tema de la presencia negra en el Ecuador, implica el reconocimiento, por parte de la Iglesia, de un pecado histórico y conlleva pedir perdón al pueblo negro por la esclavitud practicada, consentida o no denunciada, por la discriminación del negro en su seno.

El Papa Juan Pablo II, en uno de sus viajes a Africa pidió perdón, en nombre de la Iglesia, por la esclavitud inhumana a tantos africanos durante siglos. " Y

Siguiendo el ejemplo de Juan Pablo II y de algunas Conferencias Episcopales, la Iglesia en sus varios niveles, tendrá que programar expresivas celebraciones penitenciales, especialmente con relación a las faltas cometidas por sus miembros en contra de la comunidad negra. Una señal concreta de penitencia y conversión, será la constante denuncia de las consecuencias del pasado esclavista que se manifiestan todavía hoy en

PERDONAR

La Comunidad negra a su vez, está llamada a dar pasos importantes en dirección de una vida más evangélica. Primeramente asumiendo su propia negritud. Ella también, está llamada a la actitud evangélica de perdonar para crear todos los que reconozcan su responsabilidad histórica frente a la esclavitud, tu una actitud de fraternidad tiene que ayudar en la conversión del racista, del opresor, del discriminador, por cuestiones de color y prejuicio. Abierta a la universalidad evangélica la comunidad

SUPERAR LAS MARCAS DE RACISMO EN LA IGLESIA

A partir de la realidad del negro, la pastoral vocacional y de los ministerios necesita interrogarse seriamente, sobre el reducido número de negros presentes entre sacerdotes, religiosos y agentes de pastoral que tengan cargos importantes en las organizaciones de la Iglesia. Este hecho confrontado con el número significativo de negros presentes en las comunidades cristianas de algunas áreas del país y que tienen casi siempre encargos poco importantes, revela señales discriminatorias en la Comunidad Eclesial. Esos signos discriminatorios pueden ser encontrados en actitudes personales de los dirigentes en el clima

PROMOVER Y APOYAR A LOS GRUPOS NEGROS

A semejanza de otros grupos étnicos que son reconocidos y son incentivados, es necesario abrir espacio, en la Iglesia, para los grupos negros. Ellos son importantes para la conservación de la identidad y cultura de los negros, dentro del pueblo ecuatoriano para fomentar la fraternidad y la religiosidad.

LIBERAR AGENTES DE PASTORAL NEGROS

En este sentido, las diócesis y las congregaciones religiosas buscarán invertir en la preparación de personal especializado y lo ofrecerán generosamente para una pastoral específica junto a la comunidad negra. Igualmente la Iglesia asumirá la lucha antirracista y se enriquecerá con el mundo cultural y religioso de los negros. También sensibilizará cada vez más a todos

IXTURGIA, CULTURA Y CAUSA NEGRA

La vida de la Iglesia será siempre enriquecida en la medida en que las diversas culturas puedan encontrar espacio para expresar en la oración, en las celebraciones: cantos, gestos, ritmos, instrumentos musicales, danzas. En la búsqueda de intercambio entre fe y vida, es importante que se incluya en las celebraciones y en la misma liturgia la causa del negro

DIALOGO RELIGIOSO

Otro paso grande es valorar el diálogo religioso con los cultos Afroamericanos: candomblé, vudú, santería y otras manifestaciones religiosas. Con mayor razón se debe valorizar las manifestaciones populares cristianas de la comunidad negra como "arrullos" "chigualos"

AYUDA ECONOMICA

La Iglesia en la medida de sus posibilidades buscará destinar fondos para ayudar a los miembros de las comunidades negras que están en situación de absoluta miseria, y para favorecer las asociaciones dedicadas a la promoción de las comunidades negras y las entidades que se dedican al rescate de la cultura e identidad negro-ecuatoriana.

*¿Cómo cristianos negros cuáles son las acciones
¿Cuáles son las más
importantes? ¿Por qué?*

¿Los cristianos en general tienen conciencia del pecado histórico cometido contra el pueblo negro?

¿Será verdad que todos los negros americanos están llenos de amargura y vengaza en contra de los esclavizadores y que no saben absolutamente perdonar tanta maldad?

¿Cuántos sacerdotes, religiosas negras conocen y por qué son tan pocos?

¿Hasta que punto te parece que las comunidades negras están expresando su fe según su forma de ser en las celebraciones religiosas?

1422 Acciones de caracter social

Colaborando con todas las personas de buena voluntad, la Iglesia debe contribuir para la construcción de una sociedad más justa y fraterna, según el proyecto de Dios, a partir de las aspiraciones verdaderamente humanas de los pobres y marginados. Importa, pues, luchar por profundos cambios sociales que posibiliten a los negros a tan buscada liberación. prometida desde la

LA CARIDAD EN ACCION

Es evidente que se debe ayudar con acciones concretas particularmente a los negros pobres. Hay una gran variedad de gestos ligados a la "caridad asistencial" de atención inmediata a los más necesitados, como alimentación, vestuario, etc. En general las comunidades y las sociedades son creativas en este campo. Entre tanto, más allá de la urgencia y de la emergencia, hay la "caridad promocional", que procura ofrecer los medios para que el empobrecido pueda superar su situación por él mismo, y sobre todo comunitariamente. Estos gestos concretos están ligados a la educación, a la salud, al empleo, a los grup comunitarios, (tienda comunal, asociación de barrio, cooperativas populares, etc). Pero son más significativos los gestos de "caridad político liberadora", que lucha por la organización del pueblo (sindicatos, asociaciones...), en vista de la transformación del sistema vigente a partir de las experiencias comunitarias concretas analizando las causas del empobrecimiento y

de revisión de actitudes y prejuicios raciales en el lenguaje de cada día, y muchas veces ofensivos a las etnias y grupos sociales diferentes: negros, judíos, gitanos, miembros de otras religiones... Así mismo, debería desarrollar un proceso educativo de acogida y aceptación del otro en sus diferencias, enriqueciéndose con las diversidades de vida en hermandad. A través de este proceso educativo, se debe invertir decididamente en la eliminación del racismo y la discriminación. Especial atención se debe dar a la oferta de oportunidades de educación, trabajo, cultura, diversión y vivencias religiosas para los negros, frecuentemente impedidos al acceso de esos bienes sociales.

RELECTURA DE LA HISTORIA

Después de más de 150 años desde la abolición legal del trabajo esclavo se debería ofrecer la real oportunidad para rescatar la verdadera contribución dada por las diversas etnias en la formación y desarrollo de la sociedad ecuatoriana. Eso, por lo tanto, sólo será posible a través de una relectura de nuestra historia en la óptica de los que hasta hoy fueron marginados.

SOLIDARIDAD CON LOS NEGROS DE OTROS PAISES

Sabemos que la población negra sufre la discriminación racial en otros países del mundo. En algunos de ellos, la situación es especialmente escandalosa. El Papa Juan Pablo II, el 12 de agosto de 1985, afirmaba: "la discriminación racial practicada en África provoca la indignación del mundo y de la Iglesia". El pueblo ecuatoriano, preservado providencialmente de los contenidos más radicales y violentos de racismo, y que está tratando de superar las marcas sutiles de racismo y discriminación, podrá demostrarlo manifestando, ostensivamente, solidaridad para con los negros perseguidos, torturados, y marginados en otros países. Además de alertarnos en cuanto a los problemas en Ecuador en relación a la comunidad negra empobrecida, este gesto ensanchará los horizontes de nuestra solidaridad.

*¿Cuáles son las principales acciones de carácter social que estamos vando adelante como comunidades negras, grupos MAEC y otras organizaciones negras?
¿Cuáles deberíamos irientemente realizar según*

15. Algunas Conclusiones

CONTINUAR LA REFLEXIÓN

El tema la "Fraternidad y el Negro" fue apenas esbozado en este documento. También la Iglesia» a través de sus diversas instancias, necesita profundizar esta reflexión en sus múltiples facetas. A partir de su misión específica, ella dará su contribución de modo más sólido a la causa de la comunidad negra.

La reflexión que hemos venido haciendo es un "alerta" en relación a la opción evangélica preferencial por los pobres. La comunidad negra sufre las consecuencias del pasado de esclavitud. Más allá nos revela otros segmentos sociales en el Ecuador aún no contemplados suficientemente por la fraternidad liberadora de los cristianos y por la solidaridad de los ecuatorianos en general. Todavía se queda sólo en palabras y hay poca práctica eficaz, tanto en la Iglesia como en la sociedad y en el gobierno, en relación al mundo de los empobrecidos y marginados en nuestro país.

LA CUESTION NEGRA EN EL CONTEXTO ECUATORIANO

Cualquier tema social debe ser trabajado a la luz de la fe, pero en estrecha relación con la complejidad del mundo de hoy. En verdad los puntos de reflexión son apenas puntas distintas y complementales de un inmenso "iceberg" que es nuestro modo de ser, pensar, relacionamos y estructurar la sociedad, donde está presente y actuando el pecado personal y social. En el Espíritu del MAEC, nuestros encuentros nos ofrecen una oportunidad privilegiada llamándonos, a la conversión en la fuerza del Misterio Pascual, luchando contra toda discriminación y maldad, consecuencias personales y sociales.

UTOPIA DE LA HISTORIA CON EL NEGRO

NOTICIAS EN BREVE

"1 Foro Nacional Emancipación e **Identidad** de América Latina" - Los días 8-9 y 10 de Junio, se llevó a cabo en el Teatro de la Escuela Politécnica Nacional este Foro con el fin de promover la reflexión y discusión alternativa de carácter científico cultural, sobre el V Centenario de la llegada de Colón a América.

Comisión Ecuatoriana de Pastoral de la Tierra invita a las **Comunidades** Negras - en la reunión anterior (13-1-89) los participantes decidieron tener la 2da. reunión nacional de Pastoral de la Tierra, el 22 de Junio de 1989. En estos meses se han dado hechos significativos, como el Encuentro Andino de Quito, el Taller Latinoamericano de Sao Paulo, reuniones para el área amazónica ecuatoriana, etc. Están pendientes las reuniones zonales para Sierra y Costa. Además la problemática de la tierra, y en particular los conflictos en territorios indígenas, son siempre más candentes. Urge intensificar y coordinar la acción de los cristianos y de las Iglesias, Para que esto sea un verdadero servicio a los indígenas, negros y campesinos necesitamos su colaboración y su activa participación.

Focalización y visión social en las novelas tempranas de **Nelson Estupiñán Bass** - es el tema del trabajo que Millicent Bolden, catedrática de la Universidad de Chapel Hill, Carolina del Norte, presentará como tesis doctoral. En su opinión las novelas del escritor ecuatoriano, permiten mediante el uso de múltiples perspectivas conocer con profundidad la psicología de las personas, su reacción al medio ambiente, las luchas entre clases sociales y el conflicto interior de la gente negra al buscar su identidad. La inquietud de la escritora estadounidense se relaciona con el problema de la negritud abordado por el escritor esmeraldeño; por el mismo motivo tuvimos la oportunidad de recibirle en el Centro Cultural Afroecuatoriano.

Vivir es más que sobrevivir: Ritos fúnebres de la muerte oamericana en Esmeraldas-Ecuador y su aporte a la continuidad es el tema abordado por Sabine

IGLESIA Y PUEBLO NEGRO

enemos el agrado de ofrecerles el Primer Volumen
con los Documentos
sobre Pastoral Afroamericana

Ediciones: CENTRO CULTURAL AFROECUATORIANO

ir: (US-D 4,00 para extranjeros incluido correo
aéreo)
\$1.500 para Ecuador.

dos: *Centro Cultural Afroecuatoriano*
o: (calle José Luis Tamayo 985 y Lizardo García)
Casilla 352 suc.
12 de Octubre, telf. 522-318
yaquil: (calle Santa Elena 3614 y
Venezuela) Casilla 11247

INDICE	pág.
El Negro en la Historia	1
Los españoles en América	3
Apuntes para los miembros del MAEC	
última entrega	9
Noticias en Breve	15